

بازدید شد  
۱۳۸۱

۰۴  
استون شد

۱۳۴۰۵

کتابخانه مجلس شورای ملی

نام کتاب	شرح برسانه اقباط و	مؤسسه	۱۳۰۲
مؤلف	دوانی	شماره دفتر	۲۵۹۹
موضوع تألیف		شماره قفسه	۶۰۲۵
			۱۸۴۱

۱۸ - ۳۳

کتابخانه مجلس شورای ملی  
۱۸۴۱



بازدید شد  
۱۳۸۱

۰۴  
امکن شد

کتابخانه مجلس شورای ملی

نام کتاب شرح بر مسائل اقباط و  
مؤلف دوان  
موضوع تألیف  
شماره قفسه ۴۰۲۵

مؤسسه ۱۳۰۲  
شماره دفتر ۲۵۹۹  
۱۸۴۱

۳۴ - ۳۳

مجلس شورای ملی  
۱۸۴۱





بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله الذي هدانا لهذا  
 ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
 والحمد لله رب العالمين

مكتبة  
 دار  
 الكتب  
 القاهرة

197

فتح  
 كتاب  
 الصلاة

مكتبة  
 دار  
 الكتب  
 القاهرة

مكتبة  
 دار  
 الكتب  
 القاهرة

شرح وهدیه انبیا و ائمه  
۱۸۴۱  
۱۵۹۹-



للسراج

در هر روز که از این صبح تا آنکه در هر روز که از این صبح تا آنکه

و در هر روز که از این صبح تا آنکه در هر روز که از این صبح تا آنکه

و در هر روز که از این صبح تا آنکه در هر روز که از این صبح تا آنکه

و در هر روز که از این صبح تا آنکه در هر روز که از این صبح تا آنکه

در هر روز که از این صبح تا آنکه در هر روز که از این صبح تا آنکه

و در هر روز که از این صبح تا آنکه در هر روز که از این صبح تا آنکه

و در هر روز که از این صبح تا آنکه در هر روز که از این صبح تا آنکه

و در هر روز که از این صبح تا آنکه در هر روز که از این صبح تا آنکه

و در هر روز که از این صبح تا آنکه در هر روز که از این صبح تا آنکه







نقاروس

حيدر قزويني في تصحيح المحرر مقابل المجلس من غير اشارة التظيم توفيقا بين من  
 اتفق في عدم ايراد كل كشف ان المجلس الواقع في تعريف صفة الفصل في  
 يكون الا اختياريا ليكون توهم هذا هو اما لما ذكره من المحرر وهو يكون  
 اختياريا واما في المبرر من قيد يكون التعريف بالاختيار على ما هو عليه  
 يكون كونه محله مقابل الفصل الاختياري المجلس اشارة الى ان يكون مساويا او اقل  
 على ما هو مسمو به من عبارة صاحب كشف حيث قال ان المحرر والمدح هو من  
 ذلك من زعم امور هذا ان يكون جملة على صفاته الذي احاط به ذلك  
 ليس يجب ان يكون كل فعل اختياريا ولو سلم ذلك ليس يجب ان يكون  
 الموصوف بالمجلس هو الفصل لانه كل كثير من المحققين كونه صفة اختياريا  
 مطلقا اى العلم من ان يكون كاستحقاق بالجمال او في مقابلة تاخام  
 او امتثال طالع الحق مشرف قدس سره في هذا شبه على شرح المطالع  
 ان المجلس الواقع في التعريف لما كان العلم من الانعام وفيه من كلام  
 الاخلاق ومحاسن الاعمال لم تميزه الوصف الذي هو متعلق به كونه  
 في مقابل المنة والثناء ومنه لا ينبغي على ما يذهب في تفسيره من ان المنة  
 ان المحرر لم يقابل الذي هو بالمجلس قد يكون بالمنة والثناء وقد يكون بالمنة

24

[illegible]

الناظر













































خبر منع ادراكنا بقدره . و ممكن احد من ملكات على قدر ما يملكه  
 و ليس ما ملكت له بسايط العقيدة الصادرة من معلما الموحدين كسب  
 من يكون لها قد سوى العقل و العقل اول صادرة عن نقطه و منها ان  
 ما كان من العقل الى ان هذه العقل انفسه متفرقة على ما يملكه من كل  
 الملكات حقيقة هذا و ان انما يكون ملك لكان كل ما هو خبر في  
 الاستحياء في احد ما مقرر الى استحياء الاخرى و ليس الا ملك  
 كما ان خبر من راقوف العقل انما هو العقول البسيطة المذكورة  
 و منها ان ما ذكره من ان ما تفرقت العقل فيه غير توقف و الا يتم من  
 توقف ملكات كثيرة على كل كثيرة حتى قد خبره منها ان يكون على خبر  
 الملك منها فخر من خبره و انما يكون ملك لدم يكن الملك توقف  
 ما يتوقف على ملكات المذكورة و ليس الا ملك انما هو  
 جميع و على بناء خبره ملك و ليس لها و انما هو العقل انما هو  
 قد يقدر ان يكون انما هو ما بين العقلين و الاخرى فممكن  
 ان احد من العقول اخرى لكان به وجه و منها ان ما ذكره في تعريف  
 من انما هو في توقف الحق ما هو خارج من انما هو مع ما كان في

کتابخانه

[illegible]





لج

[illegible]

ۛۛۛ

سونا ۶۶









• 200 •

[illegible]





الموجود المحصور وجوده بوجوبه ليس يكون من هذا المعلوم ضرورة واجب ذاته  
 ولا ينفك عنه الموجود في الحكم. وروى الدور والنتيجة والادارة المعلوم  
 ولا يستثنى من وجوده ما كان من اجبا منه من غير مطلق الحكم  
 فانه لا ينفك عن الوجود الى الوجود واجب الوجود الذي هو ذاته المعلوم من غير الوجود  
 ما تقدم ذكره ليس يستثنى من ذاته شات وجوده ولكن مرفوعا لاستغناء  
 ما تقدم ذكره منه كذا قوله او نقول ان شات في وجوده موجودا ووجوده  
 من وجوبه انما هو انفسه الموجود في الحكم لم يوجد موجودا مطلقا  
 حسابا ضرورة يستثنى على المورثين عليه ما تقدم ذكره لا ينفك  
 ان في ذاته لا ينفك شيئا ليس ينفك عنه ذاته نقول ان فيه وجوده في  
 ودين على ما هو في ذاته انما لا يستثنى وجوده من الحكم  
 من وجوبه انما هو ذاته على ما تقدم ذكره من وجوبه واجب الوجود  
 واجبا لذاته لا ينفك عنه الى الوجود ذاته فانه في وجوده في ذاته  
 ولفظ من غير الحق منها في الموجودات لم يكن فردا وجب ذاته  
 انفسه في الحكم ولفظ كغيره في الحكم لم ينفك وجوده الا كما ان  
 من فرضه في وجوده من غير تخرج على الحكم على الاخره فانه

كمن لا ينفك

المتغير كذا لا يكون واجبا لذاته فانه خلاف المرفوع ولا الحق  
 وروى كمن كمن الحكم حكمه ما رواه في ذاته واجب الوجود  
 تخرج على الحكم على الاخره فانه موجودا في ذاته كمن لا ينفك  
 او غير المستثنى على به التقدير كمن ليس يكون نفسه او غيره  
 منها لا يكون كمن مطلقا في تيقن الحكم لا ينفك عنه من غير  
 نفسه ولا هي تخرج على الحكم على الاخره فانه لا يكون غير  
 في الحكم لم ينفك موجودا ولفظ في تيقن وجوده ما وقع عدم الحكم  
 من عدمه وجوده وليس مرفوعا في حكمه من عدمه فانه  
 في ذاته فانه كذا به وروى في ذاته على ما رواه في ذاته  
 فانه ليس به وجوده في ذاته ليس كمن في ذاته كمن في ذاته  
 به وجوده من وجوبه الحكم كمن بطلان به شات في ذاته  
 وروى في ذاته بطلان به في ذاته من مائة في ذاته فانه  
 فانه في ذاته بطلان به في ذاته من مائة في ذاته فانه  
 فانه في ذاته بطلان به في ذاته من مائة في ذاته فانه  
 فانه في ذاته بطلان به في ذاته من مائة في ذاته فانه  
 فانه في ذاته بطلان به في ذاته من مائة في ذاته فانه

كمن

مبين

مع













Handwritten signature or scribble.

هم گاه نشسته بودم  
و میشوایانم در  
مستخفم

三



























مؤید:

۱۲۸

[illegible]

فضل در

26470

...

29

24

بنفوس



لمع  
هجرة

4

و کوه خضیبی هو ما اعدا  
بیسویان بود حبس  
چشم منم  
تا کن مرده در دشت و برب  
پیریز بر خاک نه و از دور  
از دور بگویند که سوید به  
ازند چینه ها بدست  
در برب برده هم  
بکن

مت خرد و گمان را در حق وجود کس فرو نهان الی لامر که  
 نمی رسد و اعیان نه و از انحراف مقدرات مسمده را شسته  
 پند مضموم مردم را بگویند لامر مشترک نفس پند معنی نهی  
 وجود را بسبب علی را موقوفی بر آن علی وجود دارد و نه  
 بلکه ایضا علیه بقوله قول و است پیرایه وجود  
 خود گونه موجود چنین گونه وجودی علی می شود چون  
 این گونه است و است و علیها وجود و علی می شود  
 چگونه که کل هما وجود می شود و علیها وجود  
 مطبق بین گونه موجود و انسان گمان را و سوالات و  
 غیر این گونه و این گونه کل هما موجود و به بواجب  
 بگویند مشترک بینا مشترک سوین و در نهایتا قیاسیه  
 مهران و سو طرف این بگویند وجودی نفس می شود و  
 و به موجود این بیشتران فی نه یعنی هما پس می شود  
 بطریقها پس خرد بر آن خود خود و است نه  
 این چند مایه فی کتب متعدد و کشف و علی و این



انما يدان على شئ بعد ان لا يثبت له ثبوت محقق عليه  
 فلا بد من بقاء برهان آخر لم يلقه به بل كان اوله من مبادئ  
 احتمال لم يطل به الفاعل المحقق قد شمس به ليكن زيد  
 بعد هذا اذا اشار الى هذه الكلمات اخبر انما في اكثرها  
 وزعم ان هذا هو ما ذكره ولا ادان له في هذا ما ذكره  
 فقال واقول ان المطلوب اولى بالمطابق وانه واقعا  
 بان يعرف فيه المطابق انه قد ذكره ولم اذكر في كلام سابق  
 من الكلام بل في الكلام ما يقضو من شوب رب واني كما  
 في بعض من كلامه في الكلام ما يقضو من شوب رب واني كما  
 في شوب رب الكلام ما يقضو من شوب رب واني كما  
 من ما يقضو من شوب رب واني كما في شوب رب الكلام  
 انما يقضو من شوب رب واني كما في شوب رب الكلام  
 انما يقضو من شوب رب واني كما في شوب رب الكلام  
 انما يقضو من شوب رب واني كما في شوب رب الكلام  
 انما يقضو من شوب رب واني كما في شوب رب الكلام

شك

لقد انظر

من ما

تبيين

انما يدان على شئ بعد ان لا يثبت له ثبوت محقق عليه  
 فلا بد من بقاء برهان آخر لم يلقه به بل كان اوله من مبادئ  
 احتمال لم يطل به الفاعل المحقق قد شمس به ليكن زيد  
 بعد هذا اذا اشار الى هذه الكلمات اخبر انما في اكثرها  
 وزعم ان هذا هو ما ذكره ولا ادان له في هذا ما ذكره  
 فقال واقول ان المطلوب اولى بالمطابق وانه واقعا  
 بان يعرف فيه المطابق انه قد ذكره ولم اذكر في كلام سابق  
 من الكلام بل في الكلام ما يقضو من شوب رب واني كما  
 في بعض من كلامه في الكلام ما يقضو من شوب رب واني كما  
 في شوب رب الكلام ما يقضو من شوب رب واني كما  
 من ما يقضو من شوب رب واني كما في شوب رب الكلام  
 انما يقضو من شوب رب واني كما في شوب رب الكلام  
 انما يقضو من شوب رب واني كما في شوب رب الكلام  
 انما يقضو من شوب رب واني كما في شوب رب الكلام  
 انما يقضو من شوب رب واني كما في شوب رب الكلام  
 انما يقضو من شوب رب واني كما في شوب رب الكلام

الحقيقة

شك

من ما

بنك مستم

...

وان هذا هو المطلوب  
 انما يقضو من شوب رب واني كما في شوب رب الكلام  
 انما يقضو من شوب رب واني كما في شوب رب الكلام  
 انما يقضو من شوب رب واني كما في شوب رب الكلام  
 انما يقضو من شوب رب واني كما في شوب رب الكلام  
 انما يقضو من شوب رب واني كما في شوب رب الكلام





بکنه بحکم مار مشهور من اروه کنه محسوس و هو انشی کنی  
 ان بعض من العوض و الطول و الحق و کذا انشی بمقول و لهذا  
 حشفت الکس فیقوم فو انه یفر مرکب من اجزاء کثیرة  
 و قوم قالوا انه مرکب من ماء و صورة و قوم قالوا انه مرکب من  
 الجواهر کما یقال و لکن اختلاف یزید کلامه و یوکلک و یحفظ  
 کت و بعد ذلک نقول انه مرکب من علی سخی خری و غیره  
 خری و هی من صدق المشتق علی شیء و یقتضی ان شیء  
 به ان کان عرف المثل یوحد ذلک حتی یفرق من ان ذلک  
 اسم و انشائی یاجل علی و انما المشتق به و هو یقول  
 من تحقیق فان صدق کت و علی شیء فاما سبب ان شیء  
 موضوع مضاعفة علی و غیره بالشیخ و غیره و صدق المشتق  
 الا سبب ان شیء کما ان شیء من سبب مضاعفة  
 و انشی من یقول ان عرف المثل یوحد ذلک و انما  
 من الاشیء خلقات الخویة انه علی ان انشیام غیر متفرق  
 انهم مشهوره باو یوحد ذلک فیم یقولون ان انشیام

بلغ

مضاعفة

علم من تحقیق و لا یبصری ریشه کت به تم غیر من غالی  
 با یوحد به نفس او با سببه به نفس تم فیه من غالی  
 یفرق به ان العزب یقتضی منه و کسب ذلک فیه مشتق  
 من امر کما یقتضی فیهام لکن لا یقتضی ان کسب  
 امره و هو انی اعالج و الا علی من مشتق من شیء  
 و لیس انشی منها و هو انی و ان فیض من الاشیاء و یفرق  
 فیه مشتق من ان کون الوجود الذی هو سبب اشتقاق  
 الوجود و انما یأیدیه و هو حقیقه الوجود و یفرق  
 علیه من انساب الوجود الیه فیه الوجود من کت  
 الحقیقه من انساب المشتق به و لکن لم یفرق من انشی  
 و لکن انشی من انشی و یفرق من انشی و یفرق من انشی  
 و لکن الوجود الذی هو سبب اشتقاق الوجود من انشی  
 هو قیاس فیه مشتق من الوجود و ان کون انشی  
 معلوم فیه و انشی من انشی و یفرق من انشی  
 بطله و غیره من انشی و یفرق من انشی



البركة والبركة من البركة  
من البركة من البركة  
٢٢٢

وہی

[illegible]

۱۵





کتابخانه  
مخبرین ایرانی

[illegible][illegible]

4

سفر

[illegible]

۲۲



لغة

١٢









میں  
وحدہ م

شهر

[illegible]

474

✓

12

210



محمد بن فر

النفوس

三

ۛ

خ

165

مشرق

笑

—

22

五

[illegible]

الطه  
ہیں تاخیر ہو

چند

[illegible]

عبد شفیق و هم حرم امشاده با شهادت علی داخل مستقل لا لیکن این بوجه  
آمال این بود مایع و از غنم بسیار ان الوجب لذت با بقدم  
سیدیه بقلیه فرصت ادم بعینه و ملک تبیه بعد از این است  
قطر فاعنه نوی یکن این حرف به پذا و سایر شبیهه بعد از  
ثم علم من الشیخ اریس لذت الرقی بهشت شفا بعد از شت  
ان الوجب لذت میراث من و ات الوجب لذت لموداره  
فی الحی ان الوجب لذت ان کان از شریف هو اما ان کون  
مردم و اونی بحقیقه الزوجیه اما ان کون منی غایر ایا کون  
بدل کله قسیمه کذا ما هو مقدمه اما المذاخره لوجوب شرف کس  
من الوجب لذت غیر از این منها کون کان نفس مستیما  
بما استحقا بحقیقه و بالحقنیه و اما احطان الشی و ان  
اثر ایه نفع الوابیه شرف کله لعدله و حکم و ان شایسته کل احد  
منها علی شئی به غیر من آنرا اما ان و ششکل مسه و ان ان  
تو رفت و بعد از کسهما و کفقه ی من بی سر و بیگانهان بخت  
و انظر من بعد از نصف و کان شلی طار ان بوجه الوجب



في كلامهم كما ينبغي على من راوا في تبيين كبرهم سيما ما اشارت  
 به مقدم قولهم الى المحرر او بوجبات الصفات لعل  
 جازية لعل ولا تحيل الى حية وجود من منها لعل ان موخر  
 وان ما عده زوج تركيبي قال محقق في مستخرج سائر مستخرج  
 العلم والحدسية لعل موثقي ما عده عنه قال كل كبر مقتضى  
 عارض ما فيها والمبدأ الاول الذي لا يمتد بجمع ان يكون فيه كبر  
 بوجوب الوجود والا كان له مضاف على موجد والمفروض  
 فلا فاسد ولا شئ في الحق على ذلك برهان محصور ان  
 الواجب لذاته لا يخرجه من ذلك لكن الواجب لذاته ان لا يخلو  
 فلهذا مقدم انما يطلق في نفسه والاعلان له ان كل ما يندشانه  
 ومقتضى كان ذات جزائه ومقتضى ليس موزن غير الوجود  
 ومقتضى الالات المخرج ومقتضى روح اما ان يصير لكل واحد من  
 مقتضى وجوده مقتضى وجود جميع الوجودات فلا يكون مجرد موصوف  
 لذاته والمفروض فلا فاسد في المستخرج والى بعض ما لا يمتد  
 وجوده وانما لا يمتد في المستخرج والى بعض ما لا يمتد  
 وجوده

مكن  
 يعلم

لا

في الواجب هو ان يمتد بجمع ذلك وان كان لا يمتد في المستخرج  
 فغاية الجمل في الوجود ولا يجوز فائدة الاجزاء وتبين كل ما هو  
 ليس له حد من اقدم منه بذاته لا يكون شيئا منها واجب  
 وعلى تفاديه لا يكون المفروض ذاتا او اجزاء له بل كل ما  
 وانما قد شاهد ان اقدم مما تقدم من عارض في بقوله قال المعلم  
 ان في الواجب هو ان يمتد بجمع ذلك وان كان لا يمتد في المستخرج  
 انما واجب الوجود لذاته فمقتضى الواجب لذاته وقد مضى انما  
 وانما غير واجب الوجود لذاته وهو اقدم بذاته من غير  
 الحق بعد من الوجود اول كلامه هذا من تفسير قوله وتقول  
 الكلام مظهر لان ما هو تجليته لعل ليس ما تقدم من  
 لان انفسه من بيده لا يمتد بجمع ذلك وان كان لا يمتد في المستخرج  
 اجزاء انما يمتد بجمع ذلك وان كان لا يمتد في المستخرج  
 من مقتضى الالات المخرج ومقتضى روح اما ان يصير لكل واحد من  
 مقتضى وجوده مقتضى وجود جميع الوجودات فلا يكون مجرد موصوف  
 لذاته والمفروض فلا فاسد في المستخرج والى بعض ما لا يمتد  
 وجوده وانما لا يمتد في المستخرج والى بعض ما لا يمتد  
 وجوده

يكثر

ن





١٠٠

7.

ۛۛ

4 ~~W~~

三

٤٢٠

[illegible]

قصه

مفتوح

بكن

آخره يثبت ان ليس مقتضى ما في ان يكون ما في شي  
 آخر كل ما يوجد له المية مجردة فهو في كل مية مجردة  
 يوجد له المية فهو مقتول ان كانت هذه مية له انما  
 لا يتا بعد مقتول كل مية مجردة يفار قما او لا يفار قما  
 نعمت ان نفس كونه مقتولا وحافلا لا يوجب ان يكون بين  
 في ذات الاثنين في هذا ايضا فليس يحصل من  
 لا اعتبارات مية مجردة لذاتها وان مية مجردة ذاتها  
 منها تقدم ذاتها في ترتيب العالي ان فرض حصل  
 واحد باقتضاؤه ان كونه مقتولا لا يوجب  
 كونه مقتولا في الكلام على ما هو مقتول ما اجلتا في ذاته  
 هو من حيث ربيع سبب له بكنات كل الوجود  
 ان يعيد منه جميعا لله وفي لهيات الشفا بعد ان ثبت  
 ان مقتول ذاته الذي هو نفس ذاته على مقتول ذاته  
 بترتيب بكن ان يوجد له بعد ترتيب الذي هو  
 ذاته وانما له ايضا صفة هي كون منه مية وان ما

وفا

لبن

عبد

بكن

بكن

كان

فما  
حرك

جميعا مقدم على بعض آخره واما قوله ان  
 ما في حقيقه مية ايضا فبما كيف وجدت ذلك  
 كل مية يوجد له مية في مادة من شأن تلك المية ان  
 يتقل بتدبير ما من تجزئة وغيره يكون مقتول هذه المية  
 له ايضا وهي كما مقتولها كانت من حيث وجودها  
 هي ان كان مقتول ما يوجد له كل وقت ولا يتصل  
 منها في بيان الى ان يوجد فيكون مقتول من نفسه  
 ذلك شي على ترتيب ما عند ما يصير مقتول فلا يتصل  
 ذاته من شأن ان يتصل منها كل وجود ثم حرك الله  
 لكن نفس وجود هذه المية لمقتول ذاته واما  
 مقتولها في ذاتها المية المية وهذه المية مقتول  
 تكون حركه حركه فواجب الوجود ليست ارادة متايرة  
 ولا متايرة لمقدم عليه فبما ان العلم الذي هو  
 مقتول ذلك قد بين ان المية التي هي مقتول  
 ما في كل مقتول هو مقتول لا فخره عن الكل

نہار

三

[illegible]



۱۰۰

۱۰۰۰

بین قبول التضرع و وجوب حصول المعدل المقبول منه استیصال  
 و انتفاء منه و درین وقت بشرط اقباض یا تحسین نیست  
 سبب چه حسن بشرط غایب یا نقصی باشد یا اینها سببها که  
 عدلی منها و نه فاعلی یعنی الحقیقت نه الله افضل نسبت به فاعل  
 و با عاقلان چون یحیی یا عدنان یا خدیج که سبب کمال فاعل  
 قریب چه الله را و البس سبب که جهت قبول و عین قبول  
 و عین کل یکی و فاعل یکی و در هر دو امر منافی و متضاد  
 جمیع متضایف را یکی نه یعنی کلاهما من وجه و بعد و بی نظیر  
 و وجه و فاعل و عین منافی و بعد من دلیل نیز در اکثر  
 سوره ها که از نسبت اقبال را تأیید می کند و مخصوصاً در سوره  
 که بجز این کتب باستان و در تفسیرانی که در جواب و کلمات  
 که در حدیث متیقین اعم متضمن آنحضرت و در جواب و کلمات  
 اقبال علی مقبول و جواب که چون سوال و جواب الله تعالی چهارگان  
 یوحه ممکن است بشرط که در اول و آخر وقت حصول علی فاعل  
 و الله واجب و در آخر وقت علی غرض که فاعل و بعد و بی نظیر

الحیض

نظروا حقایق ثبوت  
در هر شیء میرد

1894

五

تصنيف

三

21

三

一







1

一

مُعَلِّمًا

دانشگاه

مصدر هر که کنان در هر مکان و بی نام هر ای صلیب است  
 بی و صاف و نه تحقیق و معلوم مشکف یا صلیب عالم را  
 او بهر که و شانی من مده و صلیب است بهر که کنان  
 مده مده و اضافی و صلیب است بهر که کنان  
 لامر است مده و صلیب است بهر که کنان  
 و مده مده کان بهر که کنان  
 کنان بهر که کنان و صلیب است بهر که کنان  
 کم کنان بهر که کنان و صلیب است بهر که کنان  
 او صلیب است بهر که کنان و صلیب است بهر که کنان  
 اولی بهر که کنان و صلیب است بهر که کنان  
 بهر که کنان و صلیب است بهر که کنان  
 و معلوم بهر که کنان و صلیب است بهر که کنان  
 شنی بهر که کنان و صلیب است بهر که کنان  
 و صلیب است بهر که کنان و صلیب است بهر که کنان  
 و صلیب است بهر که کنان و صلیب است بهر که کنان  
 و صلیب است بهر که کنان و صلیب است بهر که کنان

١٠٠

و عقیقه مده و صلیب است بهر که کنان  
 و صلیب است بهر که کنان و صلیب است بهر که کنان  
 بهر که کنان و صلیب است بهر که کنان  
 و صلیب است بهر که کنان و صلیب است بهر که کنان  
 و صلیب است بهر که کنان و صلیب است بهر که کنان  
 و صلیب است بهر که کنان و صلیب است بهر که کنان  
 و صلیب است بهر که کنان و صلیب است بهر که کنان  
 و صلیب است بهر که کنان و صلیب است بهر که کنان  
 و صلیب است بهر که کنان و صلیب است بهر که کنان  
 و صلیب است بهر که کنان و صلیب است بهر که کنان  
 و صلیب است بهر که کنان و صلیب است بهر که کنان  
 و صلیب است بهر که کنان و صلیب است بهر که کنان  
 و صلیب است بهر که کنان و صلیب است بهر که کنان  
 و صلیب است بهر که کنان و صلیب است بهر که کنان

١٠٠





دانشنامه

五

3.

五

۵

4

حضر

4





300

1

مستند ۶

۱۰۰



۱۰۰

نایب علیہ

三

[illegible]

نقشہ

منه





۱۵۸

...

[illegible]

منام و نسیم





2

۵۰

۲۰۰

۱۹۹۹

2

انقول

فمن

۲۰

پہلے







مستطاب

三

شیراز

22

زمانه و مکان

مہم حجاز مقدسہ - قہرہ

حرف و

شعبه

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

عن

فیس

۱۲۸

تج

الحمد لله

حكم المعنى في كتاب هذا ان كان قد يرد من ان الله في العلم  
 على اننا ندينه وروايات من عدم اعتبار الحشيتين  
 ان حكم احدى الحشيتين حكم الاخرى ليس كذلك بل حكم  
 ليس بـ يمكن بحقيقة اخرى باعتبار ما يتوهم ان  
 الحق في حكمه ينبغي ان يشبه ان يكون من كون الحكم  
المتصور من غير ان يكون له في ذاته اول غيره وان كان  
 على ما مر عليه في ان في فعل بعض من الحشيتين قال فيكون  
 بان الحق المتصور بسيط في الاول في ذاته بخلاف الفعل بسيط  
 ان في محسوسه وان كان في الفعل بسيط في ذاته للمعقولات  
 في هذه الامور من حيث ان الاول لا على سبيل المثال بل  
الفعل في ان لا يميز بين شيئين او ليس فيها ترتيب طبيعي  
 الذي يكون اعتبار الاختلاف فيه بالفعل مشقاهم بل ان في  
 واما ان يميز بين شيئين لا على ان كانت من جنس واحد بل  
 ان كانت من جنس واحد لا على ان كانت من جنس واحد بل  
 ان كانت من جنس واحد لا على ان كانت من جنس واحد بل

والمعقولات

كذلك العقل بسيط  
 في ذاته  
 فيكون  
 المعقولات

ان يكون سببا فيه بل هو ذاته لأنه المتعلق منه المعقولات  
 المتعلق بها لا في ذاته لأنه المتعلق بها لا في ذاته  
 هذا في الشق لا ينفي ان كانت المعقولات منه كونه  
 كونه الصلة من تعللها لا في ذاته وكيف ان يكون هذا  
 معقولاته لا في ذاته لأنه متعلق كل واحدة من المعقولات  
 معلول من غيره لا في ان المعقولات لا في ذاته  
 هي معلول على كون المعقولات لا في ذاته  
 المعنى ان يكون من لافيه في اضافات على الترتيب بعضها قبل  
 بعض ان كانت على تقدم وارتداد من ان يكون هناك  
 خلاف في المعقولات لا في ذاته لأنه المتعلق بها  
 متعللا لا في ذاته لأنه المتعلق بها لا في ذاته  
لا في ذاته لأنه المتعلق بها لا في ذاته  
لا في ذاته لأنه المتعلق بها لا في ذاته  
لا في ذاته لأنه المتعلق بها لا في ذاته

تفقد

في ترتيبها  
 في ترتيبها

من بعض  
 من بعض

بلغ







五

۴۷

مج

۱۰۰

[illegible]

三













لغ

[illegible]





مع ان يكون المراد ساكن العالم ان لم يبق في العالم  
 جهنم فاشانه واما ان كانت الحوادث بين الطرفين قد  
 بينت في سبب في العالم في حال في الحس ان كانت  
 عكس بين الطرفين كونه في حال في العالم واما ان كانت  
 الحوادث في العالم في حال في العالم واما ان كانت  
 الحوادث في العالم في حال في العالم واما ان كانت  
 الحوادث في العالم في حال في العالم واما ان كانت  
 الحوادث في العالم في حال في العالم واما ان كانت

مينة

في

ان تفر في هذه القصة ان شاء الله تعالى ان شاء الله تعالى  
 لوجوب يكون القصة واحدة في ترتيب القصة في ساكن  
 عالم ان يكون هي حصة من ساكن العالم فاذن بقوله  
 ان كانت الحوادث في العالم في حال في العالم واما ان كانت  
 الحوادث في العالم في حال في العالم واما ان كانت  
 الحوادث في العالم في حال في العالم واما ان كانت  
 الحوادث في العالم في حال في العالم واما ان كانت  
 الحوادث في العالم في حال في العالم واما ان كانت

ولم يقو له ان الصفة ان كان لبعض المكان الخاص لا واجب له ان يكون  
 يمكن ان يثبت به كمن انما لم يتصور به اعتبارا به انه متفناه ممكن  
 انه عاقل الى الاطلاق قال ابو العباس الماورى والقدره في نفسه  
 من مكان وهو صدور نفس منه قد بارادته فثبت ثم قال ان لم  
 يثبت هذا الوجه كان فيه مكان وواجب الوجود من غير  
 وايضا جاز ان يثبت الفرقان على احد الطرفين ووجوب ثبوت  
 مقدم على شرطيتين او اشاعه في جميع كذا فثبت في نفسه  
 العالم منه قد في ان لم يوجب حدوده اشاعه في نفسه كالمكتب اليه  
 لم يكون ان لم يكن ارادته قد لا يثبت قد يثبت في العالم بوجه  
 فيما لا يزال اشاعه في نفسه فثبت ان ارادته لا تارة المرونة  
 وجوب تحقق مقدم الشرطية الاولى قد يثبت الى حدوده لا يكون  
 منشا في الخلف وجوب تحقق مقدم الشرطية اسكانه كان  
 الحكا مع ما يثبت الى هذا الوجوب فامون كدور كدور  
 واما في امور اخر فثبت اشاعه عدم الصدور في ان لم يثبت  
 تحقق مقدم هذه الشرطية اسكانه كوجوب صادر عنه قد يثبت

عدم

ما قد قد عرفت بوجوده في الاول قد ما يثبت الى عدم العالم لا  
 كدور الى ان لم يثبت كدور في نفسه على وجه كدور في نفسه  
 وجوبه من حيث عدمه فثبت ان يوجد العالم بوجه في نفسه قد يثبت  
 من حيث عدمه كان كدور في العالم كدور في اشاعه قد يثبت  
 لا يثبت في نفسه في العالم لا يثبت في نفسه في العالم  
 حلاله في جميع كل واحد من الطرفين يثبت ما في نفسه قد يثبت  
 ان كان المراد حقيقة كدور في العالم لا يثبت في نفسه قد يثبت  
 ان كان كدور في العالم كدور في نفسه قد يثبت في العالم لا يثبت  
 في العالم لا يثبت في العالم لا يثبت في العالم لا يثبت في العالم  
 في العالم لا يثبت في العالم لا يثبت في العالم لا يثبت في العالم  
 وجوب مقدم في نفسه في اشاعه مقدم في نفسه في نفسه  
 الصفة كدور في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه  
 يكون كدور في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه  
 من باب ان يثبت مكانا مكانا في نفسه في نفسه في نفسه  
 وصدور كدور في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه

مدى

في

ما



اشترک

ت

221

رحمه الله تعالى بطريق من سائر الطرق فمن لا رغبة له في اجتماع  
 إلى الزوجة يرجع أحد الطرفين إلى الآخر وحببت الاشارة  
 إلى أن مقتضى أحد الطرفين سقط كان القدرة فعدم مع الفعل  
 لو كانت سقطة لأخرين ثم جتمع الضيقين المستند به  
 التي فيه استغنوا عما هي القدرة لحالة التي في سقطة  
 على كبر مقتضى مع الفعل إذا ذهبت الاشارة إلى جوامع  
 الفصل المعتبر في ما قد يكون بعد القدرة القدرة القدرة القدرة  
 فحدث به الوصف فصار معصية من معصية فان لمعنى  
 انما هو التي تارة قد كان على من لا يحرين ولو كان كما قد  
 كما قال الحاضل ارادني ربه من المحتين ان الزوجة القدرة  
 هذا ان كان من القوة حتى هي بعد ان فعلت حصة من الزوجة  
 سواء كانت حصة غيره او لم تكن لغيره فحقا كما هو مقتضى  
 او تارة او سببا ويا لله قدره قد كبح شره في غيره بان  
 اتفق كما هو منه لا شيء لا شك في انه يرد مع الفعل  
 ويؤاخذ للزوجين من زعم المسح عن الفعل بعدة أيضا لو

ع







من كان بين سبعة امة على طرفي ارضي الشرب بسوية فاضل  
 في قلبه فحقا والحق في حد طرية او طرية بروج بسوية  
 واما سائر ارضها فعدو او كان في ذلك كغيره ليقطع في  
 كثير من البريات او يريه كل كرمه وتره في تحصيل كونه في عدم  
 النفع في كثر من الاشياء ويرى مقبلة وذهب بعض اهل العلم في  
 الاودية من قبيح قضا الله فلا يبق له شوق العشر كذا  
 في تحصيل شئ مستحق في حيله شفاء الياسمين في ربيع  
 في اودية في كيون شوق شاكه حاصل من الاتفاق والقدور  
 التي حصول مراد قد كان فيه يفسد مثل ما كان في بعض افران  
 وادهم بالافق والقدور اتفاقا والحق او طرية او طرية  
 بحيث بعد حصول ذلك ليقطع الى اولى غير من غير ما في  
 او سائر ارضه سواء كان ذلك اولى بسببه يدا اولا واما  
 هو المسعى واما على ما يشهد به قوله فيقول تعالى لا اوتى سائر  
 الاودية المسلكه فان طرية هي الاجماع في جميع ارضها  
 فقدم يحصل من ادراك المسئلة المنبثقة من ادراكه في

بقران النفس  
 م  
 م  
 بلغ

الكلود

لمشاقة اوس بين ان حصل الفضل فيه لا يتبع في شئ من  
 اليل وغيره او كذا في الاتفاق في غير شوق اذ قد يتبع في  
 ما يريه كما كان من طرية ما يستحق ان يحصل في غير ذلك  
 من الطرية او قد يريه في سببه كذا اذ قد يتبع في  
 الاودية ما كان في سائر ارضه وقرن بينهما في  
 شوق بان الاودية من شاكه في الشوق من طرية  
 جاءت وسان مكفنة اذ قد حصل في الاتفاق في شاكه  
 اذ قد حصل في كيون شوق كذا في الاتفاق في شاكه  
 الاودية كذا في كيون شوق كذا في الاتفاق في شاكه  
 في اودية كذا في كيون شوق كذا في الاتفاق في شاكه  
 في اودية كذا في كيون شوق كذا في الاتفاق في شاكه  
 في اودية كذا في كيون شوق كذا في الاتفاق في شاكه  
 في اودية كذا في كيون شوق كذا في الاتفاق في شاكه  
 في اودية كذا في كيون شوق كذا في الاتفاق في شاكه

جبل  
 بالادوية

الحمد لله  
والصلاة والسلام

[illegible]

我

العلم من اثنين العلم فزيم ان يكون حصود بعد مشقة ثم اعترضوا  
على ما قلنا منهم منعه عنه قوله قد دل في كون المقيدة الواردة في  
العلمان لا يشانه فخرادو كان ذلك لا حقيقة لا يشانه فخرادو  
اولا فانه انما هو يعلم لكان اراهم ان ليس ما تحقق به العلم  
كذلك لا يرضى بعض المتبين بعد له والاولا فانه فخرادو يعلم  
بعبارة بارادة ساجدة كافر في في السبب اصح الوجه فانه بعد عبادة  
يعتقد في فرض اتوقع واحد منها واحد بعبارة لدى يعينه ايضا  
يكشف مصلح العلم ايضا انما يحتمل الالادة بارادة يعلم انما  
الارادة كسيرة اما اسباب كسيرة اهي عبادة على كسيرة  
الارادة العلم ساجدة بعض ايضا عبادة الالادة كسيرة  
لا يتبين في عبادة عند اسباب ما يحصل عبادة الالادة كسيرة  
كسيرة عبادة وقدم من ان يسئل من ان يسئل في عبادة  
المقيدة والاصل الالادة اختيارى دون معنى فخرادو  
بما به الوجه ان قيام بران على علمه فخرادو من ان علم  
الارادة فخرادو تحقق لاجل ايضا فخرادو انما كسيرة علم فخرادو

تعمیم

مع

۱۰۰

11

۴۴

و نبي و عدل و عفو  
 و دین و دین و دین  
 ستوبه و عفو و عفو

مع کڑا ہیتہ











لنجد

لنقوم فان اردت ان تعرف عليه على تفصيل فاني اذيل الطرفين  
فليسكن على كونه منسباً للشيء الذي لا يقدر ان يكون له  
ان اعتقلاً لما ارد ان ارادة بالمعنى الذي ذكره ليس يمكن  
به ان يثبت في معنى ارادة فقه قد يربب الاشياء الى  
اشياء غير العلم قد يثبت في الذات فاما بهما شيئا  
ان يخصص احد طرفي خبر ذكره بالواقع واستدلوا عليه بان يخصص  
بعض الاضداد بالواقع دون البعض في بعض الاوقات  
مع استواء نسبة الذات الى الشكل لا بد ان يكون احد شيئا  
التخصص لا شئ التخصص بمخصص لا شئ اختصاص  
لذا في فاعلية اي مفضل ذلك المخصص هي المساواة بقرينة  
مخيرة لعدم القدره لاستلزامه استواء نسبة القدره العلم  
الى جميع القدرهات المعلومات المكتملة والمتممة وغيره بخلاف  
ارادة فانها لا يمتثل باحد طرفي القدرهات المكتملة والتممة  
عليه اولاً بان نسبة الارادة الى الطرفين بالسواء فاني لا يجوز ان  
يكون مخصصه لا متبعا الى مخصص اخر او لباوا عنه بان يتنقها

استواء نسبة العلم الى جميع المعلومات المكتملة  
والتممة وغيرهما  
وغيرها

على

والله اعلم

يكل احد من طرفين لانهما لانهما صفة شائنا للتخصص والتميز  
والله اعلم على بان الارادة لا يمكن وجودها دون المراد وهي على ما  
صرحت به قد يثبت كذا ما هو معلوم بما هو مطلقا وجوده ان قدم  
الارادة لا يوجب قدم المراد لغيره لان لا يمتثل في الارادة ما  
ما يمتثل على الاشياء ذهب الكراميه الى ان ارادة حادثة  
بذات الله وانما هي مرفوعة من كون ذات الله قد يثبت فاعلم ان  
قال كثر من انما حادثة قد يثبت في ذات الله وانما هو مرفوع من  
لا يكون صفة الله فاقية به قال الحكماء ان ارادة الله مطلق  
تتعلق العلم على وجه ان كل واحد من الطرفين ان يمتثل نظام  
من الاول الى الثاني في علم السابق على هذه الموجودات مع  
الانفصال لثمة خبر شائنا التي يجب يلزم ان يمتثل  
موجود منها في واحد من تلك القدرهات وسموه باعنا يخصص  
لصده وهذه صفة يكون ارادة او لا فاني بالارادة الا كالمخصص  
احد طرفي عقل كترك وهو يمتثل الوجه يكون ارادة ان يكون  
من ان الحكم كثر من كثر من حيث لا يصح صدور المكتملة























اثبات النبوة بحرق العادة ليس بوقت على شات من سماء  
 سماء او فاحا احد وجون كرم على اس طل الى حيث لم يكره  
 على ذلك فانه النبوة الصفة عود فيقول قوله انه صادق له  
 ثم انه اذا انت النبوة بهذا الوجه ثبت عليهم هذه الصفات  
 والكلام والحكام التي هي قوله قوله اي يقول النبي انما  
 النبوة لا يثبت على البتات على اختياره وان جميع كانت  
 مستندة اليه او لا او لا اسطة على ما ادعاه الخصم فيقول  
 انما ثبت على ثبوت في الواقع كان له وجه ثم ان العلة قد  
 في حقيقة كذا قد اثبت لغيره الا انما قد في ثبوت هذه  
 قال الكلام يكون صفة يستمر في ذلك لا شاع قيام الحوادث  
 واستحال غيره في صفاته لغيره انما ثبت ذلك في الكلام  
 ثم انما في الحروف المتعاقبة يثبت هذه في الواقع فاما في الكلام  
 من الكلام في معنى المصدر في العمل عليه لا يكون صفة في معنى  
 بناء على استمرارية لفظ الكلام ووصفها بانه لفظي ليس بوقت  
 واحدا فاما اخرى لا يثبت به بحسبان ان الاول انما كان

فهماء

لوا

صفة لفظي لان ثبوت في صفة وليس بالمركب او ثبوت حرف  
 ثبوت صفاتنا وليس بحروف المعية من صفات الفايد بها  
 فيها معادها وبغيرها يستلزم الى ذلك فانه يجب ان يكون  
 الى ثبوت من حروف المعية فانه ثبوت هذه الصفات  
 كذا في سبب كذا في صفة من اي حرف هو حرف في صفة  
 كما في الحروف والاس من حروف المعية التي لا تسمى الحروف  
 فانه كذا في حروف المعية كذا في حروف المعية من الحروف  
 اي في حروف المعية كذا في حروف المعية من الحروف  
 المركب من الحروف المعية ان كذا في حروف المعية لا تسمى  
 فانه ثبوت كذا في حروف المعية او ثبوت من الحروف الى ان  
 في الحروف من حروف المعية حروف المعية في ثبوت صفة  
 كذا في حروف المعية كذا في حروف المعية كذا في حروف المعية  
 قد تم وقوله حروف المعية لا تسمى الحروف المعية كذا في حروف المعية  
 كان ثبوتها في حروف المعية كذا في حروف المعية كذا في حروف المعية  
 سببا لثبوتها في حروف المعية كذا في حروف المعية كذا في حروف المعية  
 في حروف المعية كذا في حروف المعية كذا في حروف المعية كذا في حروف المعية

حروف

لمع

وهو













مبدئها على ما هو متحقق له اسبب بالحقائق او شيئا من  
 السبب هو ان يكون له مكان كذا هو. لئلا كان غلط في قوله  
 المقدر انما هي حسب الموجود في ذلك يكون معنى هذه  
 فية بسبب ان زمان المقدر هو حسب المقدر لا شك في  
 بعضها جيفة معنى وبعضها جيفة حال بعضها جيفة  
 وانما أشكال في بقاها الا بدعي الذي لا يبدى له  
 قد حذر عرف على ان في انشائه ما يكتبه سبب  
 ذلك الكلام من قوله كلامه كافي في انشائه  
 قال كذا وانما حسب الهمزة في قوله انتم  
 كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا  
 او رسول الله يكون كلامه لا بد المعنى  
 ثم بعد ان الكلام بعد من هذا يعين  
 ثم نسبة كذا في قوله كذا في قوله كذا  
 او رسول الله يكون كلامه لا بد المعنى  
 نعمت ما هو ذلك من لم يجد على ايضه

المنشئ

الكلمة بـ  
كتبه

ككون

سبب الكلام ان يوجد نفسه كلف من علم ان ليس له  
 الا فاعله وحرفه لا يسمي كلاما ونسبة القول الى  
 من الكلام سبب. نعم انما هو اللى على كلامه  
 ان ليس له الكلام لنفسه لم يسمي كلاما  
 نقوش من غير لسان وقال ان يقول ان فاية  
 ذلك ان يتوقف خلق الكلام على هذا  
 فخره او شدة وحره لم يسم منه ان ما يخلق  
 ان من بين ان لا يحد انشاؤه ان لا يكون  
 فخره او شدة وحره لم يسم منه ان ما يخلق  
 ان من بين ان لا يحد انشاؤه ان لا يكون  
 فخره او شدة وحره لم يسم منه ان ما يخلق  
 ان من بين ان لا يحد انشاؤه ان لا يكون  
 فخره او شدة وحره لم يسم منه ان ما يخلق

الكلمات

الكلمات

ان

ان

مستكر

منع و كسب هذا الحال في العلم والقدرة والارادة وقد عرفت ان  
كل راجع الى امر واحد صحت وان لم يمت ان هذه للظواهر  
ما هو اعم من المفارقة الذاتية ولا مقابلة فهو و لا يمتد ان  
يكون هذه العقدة راجعة الى القدرة او الارادة قد رجعت الى العلم و  
ظواهر مضمون على من خلافها موجودا كمن هو موجودا على ان جمهور  
المستكين قد ارجعوا اكثر ظواهر مضمون الارادة على ايدى المستكين  
ووجوده غير راجع الى القدرة او ما يناسبها فلا يكون الا اجماع المستكين  
اجمع نعم لو امكن ان يبقى الكلام على ظاهره ومع ذلك لم يبق  
لكن الامر لك ليس الامر هناك ان يمتد مستكين الكلام  
وليس كما نسا صفتا انما يمتد بنا مع ذلك نقول ان مستكين  
وليس ما اريد بالنسبة اليقين والابواب والاهل والاشياء كذا في حق  
غيرنا الحق في هذه المستقيم انما يمتد بنا مع ذلك نقول ان مستكين  
على هذا وعلم المستقيمة والسلام على المستقيمة انما يمتد بنا مع ذلك  
الارادة او ما اوردته بقوله من ان يمتد بنا مع ذلك نقول ان مستكين  
ولو اخذه زعم القوم في كونه مستكينا بمعنى لغوي سابق فاما

آلة المستكين

يتوجه عليهم لو انهم يقولون ويقررون بان الكلام المستقيم ليس كالكلام  
ينادي بعبارة متجربة حيث قال المستقيم في بعض النسخ  
الكلام المستقيم عند من هو كالمستقيم عند من هو كالمستقيم عند من هو كالمستقيم  
فيما هم حديد او ما اوردته بقوله من ان يمتد بنا مع ذلك نقول ان مستكين  
ما اوردته من تحقيق مدعي الاشياء من غير ضل في هذه الظواهر  
من ان هذا هو العلم ان يمتد بنا مع ذلك نقول ان مستكين  
في هذا الكلامات مستكين بناء مستكشف عرف العلم في  
هذا ما اوردته بقوله من ان يمتد بنا مع ذلك نقول ان مستكين  
من ذلك فيه وما هو الحق و باطل من انما يمتد بنا مع ذلك نقول ان مستكين  
مستكشف من هذا الخبر بقا به المستقيمة انما يمتد بنا مع ذلك نقول ان مستكين  
فمن هذا انما يمتد بنا مع ذلك نقول ان مستكين  
من ان يمتد بنا مع ذلك نقول ان مستكين  
كثيرة منها الحق وتقديرها لا يجب ان يمتد بنا مع ذلك نقول ان مستكين  
او ما اوردته بقوله من ان يمتد بنا مع ذلك نقول ان مستكين  
الارادة المستقيمة باستنباطها على ما هي عليه فيما يمتد بنا مع ذلك نقول ان مستكين

في الله مستكشف كلامه

نحو

المستد

بلغ

تبيين





نیزمندان بگویند استغفار از خدا فی نفسه استحقاق استغفار  
 است و از آن که بگوید و کان الله ذلک بیوجه علی حسب شری  
 اینها اشارت الی ما هو واجب عند اوداه و بعد از آن علی حسب  
 الاشری از علم الله متعالی لاین که بعد بگوید فعل فی فعل  
 کم کم تفرقه و بگوید ذلک یکسبب می شود استحقاق  
 ما که کرده و فرض علی الله بقدر توان آن تفرقی که سومین  
 علم الله متعالی موحد و معبود و ما و کان علی الله متعالی  
 کاسبق فی الساکس من الغفول فلا تفرقی و کت حکام  
 ذلک علم سبب تفرقی الغفول من الله که بگویند الله متعالی  
 موحد و فرض الله متعالی علی ترک و حق علی ابرار  
 عذر علی الله و بگوید که بگویند خدا و خدا و ان فی حق  
 ان اوداه ان علی الله متعالی استغفار الی حسب معلوما  
 غیرم و از طرف متعلق بر اوداه الله پس گفت که هر چه مستحق  
 و کت ان اوداه ان علی الله متعالی استغفار الی معلوما و تقریب  
 معاذ من البین ان اثر ان من سبب الی الغفول

علیهم  
 قبل  
 با یقین

المعلوم

ان

تفرق از اصل القرب بعد از آن که بگویند موحد و معبود و ما و کان  
 من اوداه ان علی الله متعالی استغفار الی معلوما و کت حکام  
 انوم و از طرف من که بگویند موحد و خدا و کان الله ذلک بیوجه  
 با یقین الی الله و من البین ان علی الله متعالی استغفار الی معلوما  
 من بگویند موحد و ان اوداه ان علی الله متعالی استغفار الی معلوما  
 علی الله متعالی و بگویند طر در واجب و وجود نفس و اشیا و  
 بقدره معبود و اوداه و اشیا و لاین که بگویند اوداه و وجود  
 اوداه و اشیا و بگویند الله و اشیا و کت حکام ان اوداه  
 بعد از علم طر در واجب و اوداه و اشیا و کت حکام و بگویند  
 کت و بگویند علی الله متعالی و اوداه و اشیا و کت حکام  
 و بگویند که ان الله متعالی ان بعد از فعل فی فعل و لا یقین و لا اوداه  
 و اشیا و کت حکام ان الله متعالی ان الله متعالی استغفار الی معلوما  
 و ان ان بر کت حکام و اوداه و اشیا و کت حکام و کت حکام  
 مستحق و لا یقین و اوداه و اشیا و کت حکام و کت حکام  
 علی ان بعد از فعل فی فعل و اوداه و اشیا و کت حکام  
 علم ان الله متعالی استغفار الی معلوما و ان ان تفرق

انقرت م

لا یقین

من قدر و یقین ان الله متعالی  
 چه بگوید و بگویند

نذیبا ۵۰







یوسف

الحكم  
بعض

٤٠

کایه نه هودانه ما کنگیم بالمعبره اول و لکن نه لکما، قدر بفرجه نه  
 دازنه لمحقق طوسی فی شرح کساند سلفه سحر حکمت کما الوجود است  
 علی کل وجه و تحقیق و شوق ما هو واقع سنها و من سبب انسانی  
 کما لها شوق طایفا لها و منها دازنه بعض من ان حکمته نقدین و براد  
 سنها العلم انهم الذی مونی القصور است، اما کون باعد و من سبب  
 نقد نقدی است العلم بسببها جان کان سبب ما اما کاسبه  
 خانه بقصور ذراته طایفه ای فی القصوره ای شنی حاجت من دازنه و از نه  
 ان تصور و معرفت خانه و کاسبه و نقدین و برادها غفل  
 الحکم الذی موانع علی الشی الذی موهوم و حله و کما سبب  
 وجوده و حفظه و اجوده سبب الا مکان الذی مونی ماته من کان  
 ما یا و کسب مکان الامر فی غنیه کالاعتق و غنیه ان من کسب شنی  
 ما یا کما یطیع ما فوق الحدیث الیه فیه کان یطعی الانسان اشهر حکمته  
 از منس الانسان کما یطیع الیهانی وجوده و غنیه و از این که امکان  
 کاین طاول سنها امکان الاول فواجب الوجود و حکم کل شنی خانه  
 الشی می سبب کل شنی من کما شنی الشی می من کما شنی فیه

توفیق

[illegible]

وہی عبارت من: خیر العلم  
والبیان العلم

باعترة و ليقنا  
سنى، كنى

المعروف

—

























من اوسع مدبر و على ايدى العظماء  
الصلوة والسلام  
الله الشيطان اذا سمع ثارا ينادي يا فاجر  
يا علي فاب كايين وب ان  
صدق علي ان

[illegible]

اگر اغضرت از من است  
خدا بدید و صابر به غیر

شاه  
یا ایستاد از این عالم  
زین کفر و جور و ستم  
یا ایستاد از این عالم  
زین کفر و جور و ستم  
یا ایستاد از این عالم  
زین کفر و جور و ستم

یا ایستاد از این عالم  
زین کفر و جور و ستم  
یا ایستاد از این عالم  
زین کفر و جور و ستم  
یا ایستاد از این عالم  
زین کفر و جور و ستم

یا ایستاد از این عالم  
زین کفر و جور و ستم  
یا ایستاد از این عالم  
زین کفر و جور و ستم

یا ایستاد از این عالم  
زین کفر و جور و ستم  
یا ایستاد از این عالم  
زین کفر و جور و ستم





